

## ABSTRACT

### URF AS A SOURCE OF ISLAMIC LAW

Change is a definite phenomenon in human life. Societies change with the passage of time. Due to the scientific inventions the world has become a global village.

In modern time the most important thing for the Islamic jurists is to find an Islamic solution to the modern problems and to give such an interpretation to the Islamic laws to encompass the rapidly changing world and its needs.

If the interpretations of these circumstances are done in the light of Urf or Habit, it can prove helpful in getting more balanced and adequate solution. Urf is from Irfan which means knowledge, having acquaintance or simply knowing.

A saying or action which is proved through Reason or Sharia is called "Maroof" and it is opposite to "Munkir" or denial. "Adat" or Habit is also used as Urf. Urf and "Adat" are synonymous. Every quality which is liked by reason and which satisfies the conscience is called Urf and the action which is done by people perpetually, with all the reason and experience and is considered correct naturally is called Urf.

Besides, Urf, Rituals and Customs have different kinds. Some of them are related with the practical life and human rights. And some of them are related with ethics and values, some are related with costumes and the way of life and others are connected only with satisfaction of self and nothing else.

The basic sources of Islamic Law are Quran and Sunnah. Both of them are not revealed in a single day. In the beginning there was the first verse of "Sura Iqra" and nothing else. The people were converting to Islam and the number was increasing day by day. Here a question arises that if law in Arabic means the criterion to have a correct estimation then what were the Islamic Laws at the beginning.

As an answer to this question this explanation is quite appropriate that the basis of Islamic Laws were actually those rites and traditions which were the remnants of Ibrahimī Millat and were established among Arabs at that time. Islam discarded all the bad factors and accepted the remaining with some modification and reformation.

Urf or Custom shall not be considered as the sole basis of Sharias if we do so then it will pave the way for certain bad things like Ribbah (interest) and Gambling which are entirely against the principles of Sharia and this will certainly distort the basic structure of Sharia in totality. Therefore, such an Urf which is in contrast with the basic principles of Sharia shall be shun and considered null and void. With the change in Urf and Customs of the society the Law will also be changed provided that the Law/Rule is for a specific time and people. It does not mean that a Law/Rule of the Quran and Sunnah shall be changed but it will be considered that a specific Law/Rule was based on a certain Urf and because that Urf is no more in vogue, therefore, the specific Law/Rule will not be practiced anymore.

Keeping in mind the sayings of Islamic Jurists it can be concluded that Urf is not a permanent argument of Sharia that a Law should be made only on the basis of Urf but it is a source and an argument through which an understanding of the jargon of the Sharia's rule and the register of the two opposing sides in a certain matter is understood and which can help delimit some loose matter and ascertain some definite argument.

## عرف بحیثیت مآخذ قانون شریعت

- ۱۔ ڈاکٹر عطاء الرحمن
- ۲۔ ڈاکٹر حافظ عبدالغفور

انسانی ضرورتوں اور تقاضوں کے مطابق مصلحتیں تبدیل ہوتی رہتی ہیں۔ وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ حالات کی تبدیلی ناقابل انکار حقیقت ہے۔ یہ ضروری نہیں کہ کسی معاشرے یا سوسائٹی (Society) کا وجود صدیوں تک محفوظ رہے سائنسی اکتشافات کی وجہ سے دنیا ایک گلوبل ولیج (Global Village) بن گئی ہے۔ اس لئے آج کل سائنسی دور میں معاشرتی تبدیلی تو سالوں کی بات ہے چند سال گزرنے سے حالات ایسے تغیری پر ہوتے ہیں کہ فرمی زمانہ کے واقعات قصہ پاریہ کی حیثیت اختیار کر جاتے ہیں۔ معاشرتی حالات کی تبدیلی سے مسائل کا پیدا ہونا لازمی بات ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ جدید دور کے نئے نئے مسائل کا گزشتہ اوقات میں تصور بھی نہیں تھا بلکہ آئندہ ہو یا ہلکی مآلۃ تعلموں (۱) کی ایجادات و اکتشافات ابھی تصورات کے دائرہ سے خارج ہیں۔ اس دور میں اہم ترین اور بنیادی مسئلہ جدید مسائل کا فتحی حل اور دنیا کے بدلتے ہوئے نظام پر اسلامی قانون کا انطباق ہے۔ حالات کی اس تبدیلی سے تغیری اگر عرف و عادات اور تعامل سے کیا جائے تو شاید جدید مسائل کا متوازن اور مناسب حل پیش کرنے کے لئے یہ زیادہ معاون اور مدد ثابت ہو گا۔

### عرف کی تعریف:

عرف عَرَفٌ یَعْرِفُ عُرْفَةً وَعَرْفَانًا سے ماخوذ ہے۔ عرفان کے معنی ہیں علم، پہچانا، جاننا، (۲) معروف: اسم لکل فعل یعرف حسنہ بالعقل او الشرع۔ و هو خلاف المنكر۔ معروف ہر اس قول یافع کا نام ہے جس کی خوبی عقل یا شریعت سے ثابت ہو۔ اور یہ متنکر کی ضد ہے۔ (۳)

عادت کا لفظ بھی عرف کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ عرف و عادات دونوں لفظ ہم معنی ہیں۔ عادات کا لفظ عودہ سے بنا ہے۔ عاد یعود عوداً و عباداً کے معنی لوٹنے کے ہیں۔ (۴) ”مبلہ“ کے فاضل شارح شرح اخیری کے حوالے سے نقل کرتے ہیں۔ العادة ہی الامر المتکرر من غير علاقۃ عقیلة۔ (۵) عادات سے مراد وہ امور ہیں جو بغیر کسی عقلی تعلق کے بار بار کئے جاتے ہوں۔ قاضی شوکانی (۱۲۵۰ھ) عرف کے معنی لکھتے ہیں۔ کل خصلة حسنة تر تضییها العقول و تطمئن اليها النفوس (۶) ہر دہ اچھی خصلت جس کو عقل پسند کرے اور جی اس پر مطمئن ہو۔ عرف نیکی، احسان، بخشش، متواتر، پے در پے کے معنوں میں مستعمل ہوتا ہے۔ (۷)

- ۱۔ استاذ پروفیسر، اسلامک سٹڈیز ڈیپارٹمنٹ، یونیورسٹی آف ملکانڈ۔
- ۲۔ پروفیسر، سیرت سٹڈیز ڈیپارٹمنٹ، یونیورسٹی آف پشاور۔

علامہ ابن عابدین شاہی (م ۱۲۵۲ھ) عرف کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں انعرف والعادۃ ما استقر فی النفوس من جهة العقول و تلقته الطباع السلیمة بالقبویں (۸) عرف و عادۃ وہ بتیں ہیں جو ذوق سلیم کے زد یک پسندیدہ ہونے کی وجہ سے دل میں جگہ پکڑ لیں۔

علامہ ابن حکیم (م ۹۷۰ھ) لکھتے ہیں العادۃ عبارۃ عما يستقر فی النفوس من الامور المتکررة المقبولة عند البطاع السلیمة (۹) عادۃ سے مراد روزمرہ کے وہ معاملات ہیں جو طبیعت سلیمہ کے زد یک پسندیدہ ہوں اور بار بار کرنے سے انسانی دل میں جگہ پکڑ لیں۔

ڈاکٹر عبدالکریم زیدان عرف کے متعلق لکھتے ہیں  
العرف ما ألهه المجتمع و اعتاده و سار عليه في حياته من قول او فعل (۱۰) و قوله عمل جو كه معاشرہ انسانی اس کو اپنا عادۃ بنائیں۔

دائرہ معارف اسلامیہ کے مضمون نگارجی ایل لیوز عرف کے بارے میں لکھتے ہیں۔ وہ عمل جسے لوگ عقل اور تجربہ کی بنیاد پر تو اتر کے ساتھ کرتے ہوں اور اس کا فطری طور پر حق ہونا مسلم ہو۔ (۱۱)

### عرف کی اقسام:

فقہاء نے عرف کی دو قسمیں ذکر کی ہیں۔ (۱) عرف عام (۲) عرف خاص

- ۱۔ عرف عام۔ عرف کی یہ قسم عمومی بحیثیت سے راجح ہوتا ہے، کسی خاص طبقہ، پیشہ یا علاقے کے ساتھ مخصوص نہیں ہوتا۔
- ۲۔ عرف خاص۔ جو کسی خاص علاقے یا پیشہ یا کاروباری طبقہ میں راجح کو۔ عام لوگوں کے لئے یہ اصطلاح یا توانی ہو یا ان کے معانی مختلف ہو۔

اس کے علاوہ عرف و رسم رواج کی قسم کے ہوتے ہیں۔ بعض وہ جو عملی زندگی اور حقوق انسانی سے متعلق ہوتے ہیں اور بعض وہ جو اخلاق و آداب سے تعلق رکھتے ہیں، بعض وہ جو بس اور طرز معاشرت سے متعلق ہوتے ہیں اور بعض وہ جن کا مطلب تسلیم و تسلی کے سوا کچھ نہیں ہوتا۔ (۱۲)

### عرف و عادۃ کے شرعی دلائل:

اسلامی قانون کے بنیادی مأخذ قرآن و سنت ہیں اور یہ دونوں چیزیں ایک دن میں مدون نہیں ہو سکیں۔ شروع میں سورہ ”اقراؤ“ کی پہلی پارچہ آیتوں کے علاوہ کوئی چیز موجود نہیں۔ لوگ مسلمان ہونے لگتے اور ان کی تعداد میں روز بروز اضافہ ہوتا ہے۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر قانون کے معنی عربی زبان میں مقیاس کل شئی (۱۳) (ہر چیز کے اندازہ کرنے والا آلہ) اور جامع و ضروری قواعد ہیں (۱۴) تو ابتداء میں اسلامی قانون کیا تھا۔ اس سوال کے جواب میں یہ بات واضح کر دینا بے محل نہ ہو گا کہ اسلامی قانون کی بنیاد اصل میں عرب کے اس رسم رواج پر تھی جو ملت ابراہیمی کے بقایا جات کے طور پر وہاں مردوں تھا۔ اسلام نے عرب کے اس روایجی قانون کے غلط اور فاسد عناصر کو نکال کر بقیہ امور میں ضروری اصلاح و اضافہ کے ساتھ اسے قبول کر لیا۔ (۱۵)

کی شرط، حق و راست و تصرف کے لئے عصہ (۲۵) ہونے کی شرط عربوں کی عرف و رواج ہی کی بنیاد پر عائد کی گئیں۔ (۲۶) اسی طرح تمثیلک جائداد کی مختلف صورتیں بیچ، ہبہ، رحم، اجارہ وغیرہ اس وقت کے معاشرے میں رائج تھیں اس کو قائم رکھا اور سودی کاروبار اور خرید و فروخت کے بعض طریقوں کو خلاف شرع قرار دے کر موقوف کیا۔ (۲۷)

اسی طرح اس زمانے میں عدالتی کارروائی کے لئے مدعی سے دعویٰ کے ثبوت پر گواہ طلب کئے جاتے تھے۔ اگر گواہ نہ ہوتے اور مدعی عالیہ انکار کرتا تو مدعا علیہ کو قسم دی جاتی تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے عرب کے اس رواج کو برقرار رکھا۔ حدیث میں آتا ہے الیسنا علی المدعی والیمین علی المدعی علیہ (۲۸) یعنی گواہ مدعی کے ذمہ ہیں اور قسم مدعا علیہ کے ذمہ ہے۔

امام مالک<sup>(م 97 اھ)</sup> نے غیر منصوص احکام کی بنیاد قول صحابی اور اہل مدینہ کے تعامل (عرف) پر رکھی۔ امام ابوحنیفہ<sup>(م 151 اھ)</sup> اور ان کے شاگردوں نے اپنے ہاں کے مختلف عرونوں کی وجہ سے بہت سے احکام میں آپس میں اختلاف کیا۔ امام شافعی<sup>(م 204ھ)</sup> جب مصر آئے تو انہوں نے اپنی بعض آراء جو قیام بغداد کے دوران قائم کی تھیں، بدلتیں، کیونکہ دونوں مقامات کے عرف مختلف تھے، اسی لئے امام شافعی کی دو آراء ہیں۔ ایک قدیم اور دوسرا جدید۔ (۲۹)

ان مجتہدین اور فقہاء اسلام پر یہ بات عیال تھی کہ دنیا کے حالات اور اقوام عالم کی عادات ہمیشہ ایک حالت پر نہیں رہتی۔ دنیا تغیرات زمان اور انقلابات احوال کا نام ہے اور جس طرح یہ تبدیلیاں افراد اساعت اور شہروں میں ہوتی ہیں۔ اسی طرح دنیا کے تمام گوشوں، تمام زبانوں اور تمام حکومتوں میں واقع ہوتی ہیں۔ خدا کا یہی طریقہ ہے جو اس کے بندوں میں ہمیشہ سے جاری ہے اور ظاہر ہے کہ اس انقلاب احوال کے نتیجے میں لوگوں کے فلاج و بہبود کے معیار بھی بدلتے ہیں۔ چونکہ ہر قانون کی اساس و بنیاد بندوں کی بہتری کے لئے ہے لہذا ضروری ہے کہ معاشرتی تبدیلیوں کے ساتھ ساتھ شرعی احکام میں بھی ضروری اور مناسب تبدیلیاں ہوتی رہیں۔ حافظ ابن قیم الجوزی<sup>(م 157ھ)</sup> اس اصول کی اثبات پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ هذا فضل عظيم النفع جداً۔

وَقَعَ بِسْبِ الْجَهَلِ بِهِ غُلْطُ عَظِيمٍ عَلَى الشَّرِيعَةِ أَوْ جَبَ مِنَ الْحَرجِ وَالْمُشَقَّةِ وَ تَكْلِيفِ مَا لَا سَبِيلَ إِلَيْهِ مَا يَعْلَمُ إِنَّ الشَّرِيعَةَ الْبَاهِرَةَ الَّتِي فِي أَعْلَى رَتْبِ الْمُصَالَحِ لَا تَأْتِي بِهِ، فَإِنَّ الشَّرِيعَةَ مِبْنَاهَا وَ اسْسَاهَا عَلَى الْحُكْمِ وَ مَصَالِحِ الْعِبَادِ فِي الْمَعَاشِ وَ الْمَعَادِ، وَهِيَ عَدْلٌ كُلَّهَا وَ رَحْمَةٌ كُلَّهَا، وَ مَصَالِحٌ كُلَّهَا، وَ حِكْمَةٌ كُلَّهَا فَكُلُّ مَسْأَلَةٍ خَرَجَتْ عَنِ الْعَدْلِ إِلَى الْجُحُورِ وَ عَنِ الرَّحْمَةِ إِلَى ضَدِّهَا وَ عَنِ الْمُصْلِحَةِ إِلَى الْمُفْسِدَةِ وَ عَنِ الْحِكْمَةِ إِلَى الْعَبْثِ فَلِيُسْتَ مِنَ الشَّرِيعَةِ وَ إِنَّ أَدْخَلَتْ فِيهَا بِالْتَّاوِيلِ فَالشَّرِيعَةُ عَدْلُ اللَّهِ بَيْنَ عِبَادِهِ، وَ رَحْمَةٌ بَيْنَ خَلْقِهِ۔ فَهُنَّ بِهَا الْحَيَاةُ وَ الْعَذَاءُ وَ الدُّوَاءُ وَ النُّورُ وَ الشَّفَاءُ وَ الْعَصْمَةُ، وَ كُلُّ خَيْرٍ فِي الْجَوْدِ فَإِنَّمَا هُوَ مُسْتَفَادٌ مِنْهُ، وَ حَاصِلٌ بِهِ، وَ كُلُّ نَفْعٍ فِي الْوُجُودِ فَسَبِيلُهُ مِنْ اضْعَافِهِ۔ فَالشَّرِيعَةُ الَّتِي بَعَثَ اللَّهُ بَهَا رَسُولَهُ هُوَ عمودُ الْعَالَمِ، وَ قَطْبُ الْفَلَاحِ وَ السَّعَادَةِ فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ (۳۰)

لیکنی یہ بڑی مفید اور اہم بحث ہے اس سے ناواقفیت کے باعث لوگوں نے شریعت کے بارے میں ایک بڑی غلط فہمی پیدا کی جس سے شریعت اسلامیہ کے دائرہ کو محدود کر کے دشواری تکلیفی اور استطاعت سے ماوراء تکلیف پیدا کر دی ہے جبکہ یہ بات معلوم ہے کہ

## عرف بحیثیت مَا خذ قانون شریعت

قرآن مجید میں عرف اور معروف کے الفاظ متعدد مقامات پر آئے ہیں جن میں چند آیات کریمہ یہ ہیں۔

۱۔ خذ العفو و امر بالعرف و اعرض عن الجاھلین (۱۶) عفو در گز رے کام لیجھے عرف کا حکم دیجھے اور جاہلوں سے نالجھے۔

۲۔ الوصیۃ للوالدین والاقریبین بالمعروف حقاً علی المتقین (۷۱) اپنے ماں باپ اور قرابت داروں کے لئے اچھائی کے

ساتھ وصیت کر جائے پر حیز گاروں پر یہ ایک حق ہے۔

۳۔ ولهن مثل الذی علیہن بالمعروف (۱۸) اور عورتوں کے بھی دیے ہی حق ہیں جیسے ان پر مردوں کے ہیں اچھائی کے ساتھ۔

عرف سے متعلق متعدد روایات احادیث کے مبارک ذخیرہ میں موجود ہیں جن میں سے چند روایات یہ ہیں۔

۱۔ حدیث میں آتا ہے کہ ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ کے ایک ایسے گروہ سے گزرے جو زکھور کا گودا (بیچ) مادہ کھجور میں ڈال رہے تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دریافت کرنے پر لوگوں نے عرض کیا کہ زکھور کا گودا مادہ میں ڈال رہے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر یہ لوگ ایسا نہ کرتے تو اچھا ہوتا۔ لوگوں نے اس ارشاد کی قسمیں میں یہ عمل چھوڑ دی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ کھجور میں اچھی نہ ہوئیں۔

جب آپؐ گو علم ہوا تو آپؐ نے فرمایا۔ انما أنا بشر اذا أمرتكم بشئ من دينكم فخذوه و اذا أمرتكم بشئ من رأيي فانما أنا بشر انتم اعلم بأمر دنياكم (۱۹) یعنی میں بھی انسان ہوں جب میں تحسین دین کے بارے میں کوئی حکم دوں تو اس پر عمل کرو اور جب میں (کسی دنیوی معاملے میں) اپنے رائے سے کوئی حکم دوں تو میں بھی انسان ہوں تم اپنے دنیوی امور میں (مجھ سے) زیادہ واقف ہو۔

۲۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ مسعود کا قول ہے ما رأءَ الْمُسْلِمُونَ حسْنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسْنٌ۔ (۲۰) یعنی جوبات عام مسلمانوں کے نزدیک اچھی ہو وہ اللہ کے نزدیک اچھی ہے۔

اما بخاریؓ (۲۵۶ھ) نے اپنی الجامع الحسنی بخاری کے کتاب البيوع میں عرف کے حوالے سے مستقل باب ان الفاظ سے قائم کیا ہے۔ باب من احرى الامر الامصار على ما يتعارفون بينهم في البيوع والا جارة والمكياں والوزن وستهم على نياتهم ومذاهبهم المشهورة (۲۱) یعنی شہروں کے لوگوں کے طور پر یقوقوں پر خرید و فروخت، اجارہ، ناپ تول میں ان کے عرف اور نیتوں اور ان کے مشہور طریقوں پر حکم دیا جائے گا۔ اس میں امام بخاریؓ نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ قاضی شریحؓ (۴۸۷ھ) نے عمر فاروقؓ کے عہد میں سوت کانتے والوں سے فرمایا استکم یعنیکم (۲۲) تمہارے سرکم رواج کے مطابق حکم دیا جائے گا۔

حافظ ابن حجر العسقلانی (۸۵۶ھ) فرماتے ہیں کہ اس باب کے قائم کرنے سے امام بخاریؓ کا مقصود یہ بتانا تھا کہ عرف پر

اعتماد کرنا حدیث سے ثابت ہے۔ (۲۳)

شاه ولی اللہ محدث دھلوی (۱۷۱۴ھ) عرف کے بارے میں فرماتے ہیں۔ ہی مادۃ تشریعۃ (۲۴) یہ (عربوں کا

عرف) مأخذ شریعت ہے۔

شارع نے عربوں کے عرف کو ملحوظ رکھا، چنانچہ عاقلہ (خون بہا کے ذمہ دار لوگ) پر دیت، یا نکاح میں کفو (ہمسر) ہونے

### ا۔ استصناع (Manufacturing Contract)

استصناع عربی زبان کا لفظ ہے جس کے لغوی معنی کسی چیز کو تیار کرنے کا حکم دینا ہے۔ (۳۳) اصطلاح میں استصناع ایک ایسی چیز پر کیا گیا عقد ہے جس کی صفات متعین ہوں اور ان صفات کے مطابق اس چیز کو بنانا مقصود ہو۔ فقهاء نے مختصر الفاظ میں اس کی تعریف یوں کی ہے۔ *هی عقد على بيع في الذمة شرط فيه العمل۔* (۳۴) یعنی ایسی چیز پر عقد کرنا جو مدد میں ہو اور اس پر عمل کرنا مشروط ہو۔

چونکہ استصناع ایسا عقد ہے کہ اس میں چیز کے وجود میں آنے سے پہلے ہی اس کا سودا ہو جاتا ہے۔ اگر تیار کنندہ چیز تیار کرنے کی ذمہ داری قبول کر لیتا ہے تو اس سے استصناع کا عقد مکمل ہو جاتا ہے۔ چونکہ استصناع میں ایسی چیز کی بیع کی جاتی ہے جو انسان کے پاس نہیں ہے لہذا یہ بیع جائز نہیں ہونا چاہئے کیونکہ حدیث میں "ما لیس عند الانسان" یعنی ایسی چیز جو انسان کے پاس نہیں ہے اس کی بیع کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ (۳۵)

علامہ عینی (۸۵۵ھ) فرماتے ہیں اگر چہ استصناع کے اندر معدوم چیز کی بیع ہوتی ہے لیکن لوگوں کے تعامل کی وجہ سے اسے حکماً موجود سمجھا جائے گا۔ آپ لکھتے ہیں۔

ان المعدوم قد يعتبر حکماً أى من حيث الحكم كالناس لتسمية عند الذبح فان التسمية جعلت موجودة لعذر الانسان والطهارة للمستحاضة جعلت موجودة لعذر جواز الصلوة لغلاتضاعف الواجبات فكذلك المستصنع المعدوم جعل موجوداً حكماً لتعامل الناس (۳۶)  
یعنی کبھی کبھی معدوم چیز کو (انسان کے اعذار کے پیش نظر) حکماً موجود سمجھا جاتا ہے۔ جیسے ذبح کرتے وقت تمیہ بھول کر ذبیحہ پاک ہے اور یوں سمجھا جاتا ہے کہ گویا حکمنا تمیہ موجود ہے۔ اسی طرح مستحاضہ اگر چہ ناپاک ہوتی ہے لیکن اس کی مجبوری کے پیش نظر نماز کے وقت اسے حکماً پاک قرار دیا جاتا ہے۔ لہذا یہاں عقد استصناع میں لوگوں کی تعامل کی وجہ سے معدوم چیز کو موجود فرض کر لیا جائے گا۔

ڈاکٹر وہبۃ الزہلی لکھتے ہیں۔ ويصح الاستصناع عند المالکية والشافعية والحنابلة على اساس عقد السلم وعرف الناس (۳۷) مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک عقد استصناع بیع سلم کی اساس اور عرف کی بنیاد پر صحیح ہے۔  
علماء احناف کے بارے میں لکھتے ہیں۔ ويجوز عند الحنفية استحساناً لتعامل الناس وتعارفهم عليه فيسائر الاعصار من غير نكير (۳۸) علماء احناف احساناً اس بیع کو جائز قرار دیتے ہیں کیونکہ اس پر لوگوں کا تعامل آرہا ہے اور تمام زمانوں میں لوگ اس پر عمل کرتے آئے ہیں۔  
(۲) بیع کی قسموں میں سے ایک بیع سلم ہے۔ اسے فقهاء کرام مختصر انداز میں *بيع الآجل بالعاجل* (۳۹) کہتے ہیں۔

## ا۔ استصناع (Manufacturing Contract)

استصناع عربی زبان کا لفظ ہے جس کے لغوی معنی کسی چیز کو تیار کرنے کا حکم دینا ہے۔ (۳۳) اصطلاح میں استصناع ایک ایسی چیز پر کیا گیا عقد ہے جس کی صفات متعین ہوں اور ان صفات کے مطابق اس چیز کو بنانا مقصود ہو۔ فقهاء نے مختصر الفاظ میں اس کی تعریف یوں کی ہے۔ هی عقد علی بیع فی الذمة شرط فیہ العمل۔ (۳۴) یعنی کسی ایسی چیز پر عقد کرنا جو ذمہ میں ہو اور اس پر عمل کرنا مشروط ہو۔

چونکہ استصناع ایسا عقد ہے کہ اس میں چیز کے وجود میں آنے سے پہلے ہی اس کا سودا ہو جاتا ہے۔ اگر تیار کنندہ چیز تیار کرنے کی ذمہ داری قبول کر لیتا ہے تو اس سے استصناع کا عقد مکمل ہو جاتا ہے۔ چونکہ استصناع میں ایسی چیز کی بیع کی جاتی ہے جو انسان کے پاس نہیں ہے لہذا یہ بیع جائز نہیں ہونا چاہئے کیونکہ حدیث میں "ما لیس عند الانسان" یعنی ایسی چیز جو انسان کے پاس نہیں ہے اس کی بیع کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ (۳۵)

علامہ عینی (۱۸۵۵ھ) فرماتے ہیں اگرچہ استصناع کے اندر معدوم چیز کی بیع ہوتی ہے لیکن لوگوں کے تعامل کی وجہ سے اسے حکماً موجود سمجھا جائے گا۔ آپ لکھتے ہیں۔

ان المعدوم قد يعتبر حكماً أى من حيث الحكم كالناس لتسمية عند الذبح فإن التسمية جعلت موجودة لعذر الإنسان والظهور للمستحاضة جعلت موجودة لعذر جواز الصلة لثلا تضاعف الواجبات فكذلك المستصنع المعدوم جعل موجوداً حكماً لتعامل الناس (۳۶)

یعنی کبھی کبھی معدوم چیز کو (انسان کے اعذار کے پیش نظر) حکماً موجود سمجھا جاتا ہے۔ جیسے ذبح کرتے وقت تمیہ بھول کر ذبیح پاک ہے اور یوں سمجھا جاتا ہے کہ گویا حکماً تمیہ موجود ہے۔ اسی طرح مستحاضہ اگرچہ ناپاک ہوتی ہے لیکن اس کی مجبوری کے پیش نظر نماز کے وقت اسے حکماً پاک قرار دیا جاتا ہے۔ لہذا یہاں عقد استصناع میں لوگوں کی تعامل کی وجہ سے معدوم چیز کو موجود فرض کر لیا جائے گا۔

ڈاکٹر وہبة الزہلی لکھتے ہیں۔ ویصبح الاستصناع عند المالکية والشافعية والحنابلة على اساس عقد السلم وعرف الناس (۳۷) مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک عقد استصناع بیع سلم کی اساس اور عرف کی بنیاد پر صحیح ہے۔

علماء احتراف کے بارے میں لکھتے ہیں۔ ویحوز عنده الحنفیۃ استحساناً لتعامل الناس وتعارفهم عليه فی سائر الاعصار من غير نکیر (۳۸) علماء احتراف احساناً اس بیع کو جائز قرار دیتے ہیں کیونکہ اس پر لوگوں کا تعامل آرہا ہے اور تمام زمانوں میں لوگ اس پر عمل کرتے آئے ہیں۔

(۲) بیع کی قسموں میں سے ایک بیع سلم ہے۔ اسے فقهاء کرام مختصر انداز میں بیع الآجل بالعاجل (۳۹) کہتے ہیں۔

## عرف بحیثیت مأخذ قانون شریعت

لینی فوری چیز (قیمت) کے ذریعے بعد میں ملنے والی چیز بیچ کو خریدنا۔ گویا قیمت نقد ہے اور پتی جانے والی چیز مouser خر ہے۔ حدیث شریف سے بیع سلم کا جواز ثابت ہے۔ چنانچہ عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے۔ قدم رسول اللہ ﷺ المدینۃ والناس یسلفوون فی الشمر العام والعامین أو قال: عامین او ثلاثة شاک اسماعیل فقال: من سلف فلیسلف فی کل معلوم و وزن معلوم الى اجل معلوم (۲۰)

جب رسول اللہ ﷺ میں منورہ تشریف لائے تو اس وقت لوگ ایک یادو سال یا فرمایا دو یا تین سال (اسماعیل نامی راوی کوشک ہے) کے لئے چھلوں میں بیع سلم کرتے تھے۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا جو شخص بیع سلم کریں اسے چاہئے کہ معین پیانے، معین وزن اور معین مدت کے لئے کرے۔

حدیث میں مذکور بیع سلم کے شرائط کی وضاحت کرتے ہوئے علامہ درودیر حمد اللہ فرماتے ہیں:

ان يضبط المسلم فيه بعادته التي جرى بها العرف من كيل فما يكال كالحب أو وزن فيما يوزن كالسمن والعسل أو عدد فيما يعد كالزمان والبيض (۲۱)

مسلم فيه (خریدی ہوئی چیز) کو اس طریقے سے معین کرنا ضروری ہے جس طرح اسے معین کرنے کا عرف ہو، لہذا ناپی جانے والی چیز کا معین ناپ کے ذریعے کیا جائے جیسے گندم۔ قول کردی جانے والی چیز کا معین قول کے ذریعے کیا جائے جیسے گھنی اور شہد اور گن کردی جانے والی چیز کا معین شارکر کے کیا جائے جیسے انار اور انڈے۔

رسول ﷺ کے زمانے میں یہ رواج تھا کہ جو اور گیہوں (کیلی) ماپ کر فروخت کئے جاتے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا البر بالبر کیلہاً بکیل والشعر بالشعر کیلہاً بکیل یعنی جو اور گیہوں پیانوں سے ماپ کرہی فروخت کئے جائیں۔

رسول ﷺ کے بعد یہ طریقہ بدلتا گیا۔ جو اور گیہوں وزن کر کے فروخت ہونے لگے اور آج بھی وزن ہی کا رواج ہے۔ تو کیا یہ طریقہ حدیث مذکور کے مخالف ہونے کے سبب سے قابل قول نہ ہوگا؟ مسئلہ مذکورہ میں امام ابوحنیفؓ اور امام محمدؓ کے نزدیک اس حکم شرعی کا اتباع واجب ہے نہ کہ جدید عرف کا۔ البتہ امام ابو یوسفؓ کی رائے ان سے مختلف ہے۔ ان کے نزدیک اسخانا حکم شرع ترک کر دینا اور عرف کا اتباع ضروری ہے کیونکہ حکم شرع کا مطبع نظر عرف ہی تھا۔

محلہ کے فاضل شارح امام ابو یوسفؓ کی رائے کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

على هذه الرواية التفصيل، وهو انه عند تعارض النص والعرف ينظر، فإن النص مبنيا على العرف۔

فالاعتبار للعرف والا فاللنص (۲۲)

امام ابو یوسفؓ کی رائے کی تفصیل یہ ہے کہ نص شرعی اور عرف میں تعارض کے وقت دیکھا جائے گا اگر نص شرعی عرف و رواج پر مبنی ہو تو (عرف کی تبدیلی سے جدید) عرف کا اعتبار ہو گا اور اگر نص شرعی عرف پر مبنی نہ ہو تو عرف کا اعتبار نہ ہو گا۔

علامہ قرآنی (۲۸۲۵ھ) مأکلی لکھتے ہیں و کل ما ہو فی الشریعة يتبع العوائد يتغير الحكم فيه عند تغیر العادة الى

ما تقتضیه العادة المتجددة۔ (۲۲) شریعت کے وہ تمام احکام جو عرف و عادت پر منی ہو عرف کے تغیر کے بعد نئے تقاضوں کے مطابق تبدیل ہو جائیں گے۔

(۳) علامہ ابن عابدین الشافعی لکھتے ہیں۔ و افتاؤ هم بالعفو عن طین الشارع للضرورة و بيع الوفاء والاستصناع والشرب من السقا بلا بيان مقدار ما يشرب و دخول الحمام بلا بيان مدة المكث ومقدار ما يصب من الماء واستقراض العجين والخبز بلا وزن وغير ذلك مما يبني على العرف وقد ذكر من ذلك في الأشباح مسائل كثيرة (فهله) كلها قد تغيرت أحكامها للتغيير الزمان أما للضرورة وأما للعرف وأما لقرائن الأحوال وكل ذلك غير خارج عن المذهب لأن صاحب المذهب لو كان في هذا الزمان لقال بها ولو حدث هذا التغيير في زمانه لم ينص على حلافها (۲۵)

ضرورت کی بناء پر سڑک کے پیچھے سے درگزر، بیچ الوفا (۲۶) عقد استصناع، پینے کی مقدار بتائے بغیر مشکلہ سے پینا، ٹھہر نے کی مدت بتائے بغیر حمام میں داخل ہونا اور اسی طرح پانی کی مقدار بتائے بغیر استعمال کرنا، بلا وزن کے ہوئے روٹی اور گوندے ہوئے آئے کا قرض لینا وغیرہ ان احکام میں سے ہیں جو عرف پینی ہے۔ اس قسم کے بہت سے مسائل اشباہ میں مذکور ہیں، تو ان سب مسائل میں تغیر زمانہ کی وجہ سے احکام میں تغیر ہوا ہے یا تو ضرورت کی بناء پر یا عرف کی بناء پر اور یا قرائن احوال کی بناء پر، ان تمام مسائل میں مذهب سے خروج نہیں ہوا ہے، اس لئے کہ صاحب مذهب اس زمانے میں موجود ہوتے تو وہ بھی یہی کہتے اور اگر ان کے زمانہ میں عرف درواج کا یہ تغیر رونما ہوتا تو وہ بھی ایسا ہی کرتے۔

(۴) ایک اور جگہ علامہ ابن عابدین لکھتے ہیں۔

وفي الحاوی سئل محمد بن سلمة عن اجرة السمسار فقال: ارجوا انه لا يأس به وان كان فاسداً في الاصل لكثره التعامل و كثير من هذا غير جائز، فحوذه لحاجة الناس اليه كدخول الحمام (۲۷)

حاوی میں ہے کہ محمد بن سلمہ سے سمسار کی اجرت کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ مجھے امید ہے اس میں کوئی حرج نہیں اگر چاصل کے اعتبار سے فاسد ہے لیکن کثرت تعامل کی وجہ سے یہ عقد جائز ہے اس جیسے دیگر بہت سے معاملات قیاس کے تقاضے کے مطابق ناجائز ہیں، لیکن لوگوں کی ضرورت کی نہیا پر انہیں جائز قرار دیا گیا ہے۔ جیسے حمام میں داخل ہونے کی اجرت۔

(۵) علامہ کاسانی شرکت الابدان (۲۸) اور شرکت الوجه (۲۹) کے حوالے سے جواز و عدم جواز پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ ان الناس یتعاملون بھذا النوعین فی سائر الاعصار من غير انکار عليهم من احد و قال عليه الصلة والسلام: لا یحتمع امتی على الضلالۃ (۵۰) بلاشبیوگ تمام زمانوں میں شرکت کی ان دونوں صورتوں کو اختیار کرتے رہے ہیں اور ان پر کسی نے نکیر نہیں کی اور رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے ”میری امت گمراہی پر جمع نہیں ہو سکتی“۔

لہذا بغیر تکیر کے اس عقد کا درواج پذیر ہونا اس کے جواز کی دلیل ہے۔

## عرف بحیثیت مأخذ قانون شریعت

(۶) امام ابوحنیفہ اور صاحبین کی نزدیک امامت آذان، مدرس اور دیگر امور دینیہ پر اجرت لینا جائز نہیں۔ چونکہ یہ سب کام عبادات میں سے ہیں اور عبادات خالص اللہ تعالیٰ سے اجر و ثواب لینے کی نیت سے انجام دینے چاہئیں۔ بعض روایات میں ایسے امور پر اجرت لینے پر عدید بھی آئی ہے۔ (۵۵) لیکن بعد کے دور میں جب حالات بدل گئے۔ بیت المال سے اساتذہ کے جو وظائف مقرر تھے وہ موقوف ہو گئے تو متاخرین فقہاء نے رواج بدل جانے کے سبب اس قسم کی اجرت لینے کا فتویٰ دیا۔

برهان الدین مرغینانی (م ۵۹۳ھ) لکھتے ہیں۔ وبعض مشائخنا استحسنوا الاستیحار علی تعلیم القرآن اليوم

لانہ ظہر التوانی فی الامور الدينية فضی الامتناع بضیع حفظ القرآن و عليه الفتویٰ (۵۲)

ہمارے بعض مشائخ نے اس زمانہ میں تعلیم قرآن کے لئے اجرت کو مستحسن قرار دیا ہے اس لئے کی دینی امور میں سستی پیدا ہو گئی ہے اس کی مانعت میں حفظ قرآن کے ضیاء کا خدشہ ہے۔ اور اسی پر فتویٰ بھی ہے۔

(۷) اسی طرح علمائے متاخرین کے نزدیک وقف شدہ جائیداد اور یتیم کی جائیداد کے غصب کرنے والے پر اس منافع کا بھی تاو ان لازم ہو گا جو منافع مخصوص جائیداد سے حاصل ہوا ہو۔ حالانکہ یہ فتویٰ مذهب حنفی کے اس قاعدے کے خلاف ہے۔ ولا يضمن الغاصب منافع ما غصبه (۵۳) یعنی غاصب پر منافع کا تاو ان واجب الادانیں۔ چونکہ یتیم کے بے بی اور اوقاف کا کوئی متعین مالک نہ ہونے کی وجہ سے اس کا قوی اندیشه تھا کہ اس پر لوگ جری ہو جائیں گے لہذا فقہاء متاخرین نے یہیں اور وقف شدہ جائیداد کے غصب کرنے والوں پر فائدہ اٹھانے کا تاو ان بھی لازم قرار دیا۔ مجلہ کے فاضل شارح لکھتے ہیں لیکن المتاخرین افتواء استحساناً بضم الممنوع فی مال الوقف والبیتیم و ما فی حکمه كالصغير والمعتوء والمحنون لما شاهدوا اطماء الناس فی مال الوقف والبیتیم۔ (۵۴)

جب متاخرین علماء نے وقف، یتیموں، بچے، پاگل اور دیوانہ کے اموال میں لوگوں کی حرص دیکھی تو استحساناً اس بات کو جائز قرار دیا کہ غاصب کو مخصوصہ سے نفع اٹھانے کا تاو ان وصول کیا جائے۔

(۸) فقہاء نے یہیں (قسم) کے باب میں ذکر کیا ہے کہ اگر قسموں میں شرعی عرف اور اہل زمانہ کے عرف میں تعارض ہو تو اہل زمانہ کا عرف مقدم ہو گا اور اسی کا اعتبار کیا جائے گا۔

مجلہ کی شارح علامہ ابن حبیم کے حوالے سے نقل کرتے ہیں۔ قال فی الاشباه اذا تعارض العرف مع الشرع قدم عرف استعمال خصوصاً فی الایمان فإذا حلف لا یجلس علی الفراش او علی البساط او لا یستضی بالسراج لم یحث بحلوسہ علی الارض ولا بالا ستضاءة بالشمس وان سما ها الله فراشا و بساطاً وسمی الشمس سراجاً۔ وان حلف لا یأكل لحمأّلم یحث باکل لحم السمک وان سما ها الله لحمأّ۔ ولو حلف لا یجلس تحت سقف فجلس تحت السماء لم یحث وان سما ها الله تعالى سقفاً (۵۵)

”الاشباء“ میں مذکور ہے کہ جب عرف اور حکم شرعی معارض ہو تو عرف مستعمل مقدم ہو گا بالخصوص قسموں میں، پس اگر کسی نے

قسم کھانی کوہ فرش یا بساط (قالین) پر نہیں بیٹھے گا یا سراج (چارج) کی روشنی سے مستفید نہیں ہو گا تو زمین پر بیٹھنے سے اور سورج کی روشنی سے مستفید ہونے پر حاث (قسم توڑنے والا) نہیں ہو گا۔ اگرچہ قرآن مجید نے زمین کو فراش (۵۶) اور بساط (۷۵) کہا ہے اور سورج کو سراج کہا ہے (۵۸) اگر کسی نے گوشت نہ کھانے کی قسم کھا کر مچھلی کھانی (تو عرف ہی کی بنیاد پر) اسے حاث نہیں سمجھا جائے گا اگرچہ قرآن مجید (عرف شرع) میں مچھلی کو گوشت کہا گیا ہے۔ (۵۹) اگر کسی نے حلف اٹھایا کہ وہ سقف (چھت) کے نیچنیں بیٹھے گا تو آسمان کے نیچے بیٹھنے سے حاث نہیں ہو گا اگرچہ قرآن مجید (عرف شرع) میں آسمان کو سقف (چھت) کہا گیا ہے۔ (۶۰)

### عرف سے متعلق کلیات:

عرف کی بنیاد پر درجہ ذیل فقہی توابع فقهاء کرام نے وضع کیے ہیں۔

- (۱) الثابت بالعرف کا ثابت بالنص (۶۱) جو چیز عرف سے ثابت ہو وہ ایسی ہے جیسے نص سے ثابت ہو۔ "الجلة" میں یوں مذکور ہے۔ التعيين بالعرف کا التعین بالنص (۶۲) جو عرف سے متعین ہو گواہ نص سے متعین ہے۔
- (۲) استعمال الناس حجۃ یحب العمل بها (۶۳) لوگوں کا تعامل جوت ہے اور اس پر عمل کرنا واجب ہے۔
- (۳) لا ینکر تغیر الاحکام بتبدل الازمان (۶۴) زمانہ کی تبدیلی سے احکام میں تبدیلی قابل انکار نہیں۔
- (۴) الحقيقة تترك بدلالة العادة (۶۵) لفظ کا معنی حقیقی عرفی کے مقابلے میں ترک کیا جائے گا۔
- (۵)المعروف عرفاً کا المشروط شرطاً (۶۶) جس طرح مشروط میں شرائط کی پابندی لازمی ہوتی ہے اسی طرح دستور میں عرف عام کی پابندی ناگزیر ہے۔
- (۶) المعروف بین التجار کا المشروط بینهم (۶۷) جو بات تاجریوں کی عرف میں راجح ہو تو وہ گویا ایک ایسی شرط کی مانند ہے جو ان میں طے ہو چکی ہو۔
- (۷) الممتنع عادة کا الممتنع حقیقة (۶۸) جو چیز عرف انجام ہو تو وہ گویا حقیقتاً بھی انجام ہے۔
- (۸) العادة محکمة یعنی ان العادة عامة كانت اور خاصة تحمل حکماً لاثبات حکم شرعی (۶۹) حکم شرعی ثابت کرنے کے لئے عرف فیصلہ کرن ضابطہ ہے خواہ عام ہو یا خاص۔

### عرف قبول کرنے کے لئے شرائط:

مذکورہ بالتوابع سے یہ غلط نہیں ہونا چاہئے کہ عرف و رواج کو معیار شرعی قرار دینے سے پھر معاشرے کا کوئی مسئلہ قابل حل ہے۔ سو، جو اور دیگر وجہ غیر شرعی احکام کو کبھی سہارا مل سکتا ہے۔ حالانکہ اس کا کوئی قائل نہیں بلکہ اس سے شریعت کی پوری شکل گیروں کی سبقتی ہے۔

## عرف بحیثیت مآخذ قانون شریعت

عرف کو اعتبار دینے میں یہ بنیادی شرط ہے کہ عرف ایسا نہ ہو جو کسی مخصوص حکم سے متصادم ہو ورنہ جہاں ایسا عرف ہو جس سے حکم شرعی معطل ہوتا ہو یا کسی ظاہری نص کو چھوڑنے پر مفعلاً ہوتا ایسے عرف کو اعتبار نہیں دیا جائے گا اور شریعت مطہرہ کے ظاہری اور محکم نصوص پر کار بند رہنا ہو گا البتہ جب حکم شرعی عرف و رواج پر مبنی ہوتا امام ابو یوسفؓ کے نزدیک، جیسا کہ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں عرف و رواج بد لئے سے حکم بھی بد لے جائے گا لیکن اس وقت بھی عرف کی یہ حیثیت نہ ہو گی کہ وہ قرآن و سنت کے فیصلہ کو بد لے دیں بلکہ اس صورت میں یہ کہا جائے گا کہ سابق حکم عرف پر مبنی ہونے کی وجہ سے اتنی ہی مدت تک کے لئے تھا مثلاً اس حدیث کی رو سے البر بالابر کیا لے بکیل والشیر بالشیر کیا لے بکیل۔ (۱۷) یعنی جو اور گیہوں پیانوں سے ناپ کر فروخت کئے جائیں۔ مذکورہ حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے جو اور گندم کو کیلی (ناپ سے پیچی جانے والی چیزیں) شمار کر کے اس کا حکم بیان فرمایا مگر اب یہ وزنی (وزن سے پیچنے والی چیزیں) بن گئیں ہیں تو ان چیزوں میں عرف کی وجہ سے حکم کی تبدیلی ضروری ہو گی۔

عرف و عادات قبول کرنے کے لئے دوسری شرط یہ ہے کہ وہ عرف و عادات جس پر فیصلہ کیا جائے ایسی معقول ہوئی چاہئے کہ طبائع سلمہ کے نزدیک مقبول ہو جیسا کہ عرف کی تعریف میں ہم نے ذکر کیا المقبولة عند الطباع السالمة۔ اسی طرح عرف کا عام اور شائع ہونا ضروری ہے "محلہ" میں مذکور ہے انما تعتبر العادة اذا اطردت او غلبت (۱۷)

یعنی وہی عرف و عادات معتبر ہو گا جو مسلسل ہو اور عام ہو چکا ہو، اور اسی طرح محلہ کی یہ عبارت ہے۔ العبرة للغالب الشائع لا للنادر۔ (۱۷) یعنی وہ عرف معتبر ہو گا جو غالباً اور عام ہو چکا ہو اور نادر ہو۔

الغرض عرف کے بارے میں علماء اصول اور فقهاء کے آتوال کا خلاصہ یہ ہے کہ عرف کوئی مستقل دلیل شریعت نہیں ہے کہ کسی پیش آمدہ مسئلہ یا واقعہ میں محض عرف کی بنیاد پر کوئی قانون بنایا جائے البتہ یہ ایسا مآخذ اور دلیل ضرور ہے جس کے ذریعے شریعت کے نصوص کے الفاظ کا ادارک، کسی معاملہ میں فریقین کے الفاظ سمجھنے، عام میں تخصیص پیدا کرنے اور کسی مطلق کو مقتدی کرنے میں معاون اور مؤثر و سیلہ ہے۔

## حوالہ جات

- (1) سورۃ انفال: 8
- (2) بلیاوی، ابوالفضل مولا ناعبد الحفیظ بلیاوی، مصباح اللغات، ملکان، دارالحدیث بیرون بوہرگیٹ، ص 545، مادہ عرف
- (3) ابراھیم انیس دکتور، عبدالحیم منصر دکتور، عطیہ الصوائی، محمد خلق اللہ احمد، مجمم الوسیط، ایران، مکتب نشر الثقافة الاسلامية طبع سوم، ص 595، مادہ عرف 1408
- (4) مصباح اللغات، ص 582، مادہ عروف
- (5) الاتاشی، محمد خالد الاتاشی، شرح المجلیة، کوئٹہ، المکتبۃ جیسیہ کافی روڈ 1/79، المادہ 36، من طباعت ندویہ
- (6) الشوکانی، محمد بن علی بن محمد الشوکانی، فتح القدیر الجامع بین فتنی الروایۃ والدریۃ من علم الفسیر، بیروت، احیاء التراث العربي سورۃ الاعراف: 199
- (7) نعیانی، مولانا عبد الرشید نعیانی، لغات القرآن، کراچی، دارالاشاعت اردو بازار 1994ء، 4/278
- (8) ابن عابدین، سید محمد امین الشیخ بابن عابدین، شرح عقووا لمفتی، کراچی، قدیمی کتب خانی، آرام باغ، ص 37
- (9) ابن تجیم، زین الدین بن ابراہیم المعرف بابن تجیم، الاشباه والنظائر، مصر، مطبع حسینیہ 1322ھ ص 63
- (10) زیدان، دکتور عبدالکریم زیدان، ابو جیزی فی اصول فقہ، بیروت، موسستہ الرسالۃ 1987ء، ص 252
- (11) دانش گاہ، پنجاب لاہور، اردو و ارکہ معارف اسلامیہ 1976ء طبع اول، 13/264
- (12) تخصصی، ذاکر صحی تخصصی، فلسفۃ الشریعۃ الاسلامی (اردو ترجمہ) محمد احمد رضوی، لاہور، مجلس ترقی ادب 1999ء طبع دھم، ص 247
- (13) ابن منظور، ابوالفضل جمال الدین محمد بن کرم، لسان العرب، بیروت، دار صادر 1968ء 7/229، مادہ: قانون
- (14) الغزالی، ابو حامد محمد الغزالی، مصنفو من علم الاصول، مصر، المطبعة الامیریہ 1937ء 1/80
- (15) شام، شہرام اقبال، اسلام میں قانون سازی کا تصور اور طریق کار، اسلام آباد، شریعہ اکیڈمی بین الاقوای یونیورسٹی 2004ء طبع پنجم، ص 23 دڈاکٹر حمید اللہ، خطبات بہاولپور، لاہور، بیکن بکس 2005ء، ص 81-82
- (16) سورۃ الاعراف: 199
- (17) سورۃ البقرۃ: 180
- (18) سورۃ البقرۃ: 228
- (19) مسلم، ابوالحسین مسلم بن حجاج بن مسلم القشیری انشیشا پوری، الجامع الحصحح مسلم، بیروت، دار الجلیل من طباعت ندارد 7/95
- باب امثال ما قاله شرعا دون ما ذکرة صلی الله علیہ وسلم من معاشرین الدنيا على سبيل الرأی
- (20) العبدی، الشریف منصور بن عون العبدی، مرویات ابن مسعود رضی اللہ عنہ فی الکتب السیرة وموطاء ومسند احمد، جده، دار

## عرف بجیشیت ما خذ قانون شریعت

الشروع 1985ء، 313

- (21) بخاری، محمد بن الحنفیل بخاری، الجامع الصحيح، کراچی، قدیمی کتب خانہ، آرام باغ 1961ء طبع دوم، کتاب البيوع، باب من اجری الامر الامصار علی ما یتعارفون بینهم فی البيوع۔ 294/1
- (22) ابن حجر، احمد بن علی بن حجر العسقلانی، فتح الباری، قاهرہ، دارالریان للتراث 1407ھ، کتاب البيوع، باب من اجری الامر
- (23) (24) شاہ ولی اللہ، قطب الدین احمد بن عبد الرحیم الدھلوی، جیۃ اللہ بالبغ، لاہور، شیخ علام علی اینڈ سنز، ص 123
- (25) عصہ عربی زبان میں پڑھے کو کہتے ہیں۔ شریعت میں عصہ وہ شخص ہے جو گوشت پوسٹ میں شریک ہوا رہ جس کے عیب دار ہونے سے خاندان میں عیب لگے۔ گنگوہی، محمد حنفیہ گنگوہی، لصح النوری، کراچی، دارالاشاعت اردو بازار 1986ء، 353/2
- (26) خلاف، عبد الوهاب خلاف، علم اصول فقہ (اردو ترجمہ) میر محمد حسین، اسلامی قانون کے سرچشمے، لاہور، اسلامک بلی کیشنز، 2001ء، ص 119
- (27) اینی۔ محمد تقی اینی، فقہ اسلامی کا تاریخی پس منظر، لاہور، اسلامک بلکلیشنز 2006ء، ص 281
- (28) الترمذی، ابویحییٰ محمد بن عیسیٰ بن سورة الترمذی، سنن الترمذی، بیروت، دار عمران، کتاب الاحکام، باب مساجیع ان البینة علی المدعی والمعین علی المدعی علیہ، 626/3، رقم الحدیث 1341
- (29) خلاف، عبد الوهاب خلاف، علم اصول فقہ (اردو ترجمہ) میر محمد حسین اسلامی قانون کے سرچشمے، ص 119
- (30) الجوزی، ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر بن قیم الجوزی، اعلام المؤمنین عن رب العالمین، مصر، مکتبۃ میریہ، فصل فی تغییر الفتوی ۱۵۰-149
- (31) الاتاشی، محمد خالد الاتاشی، شرح الحجۃ، کوئٹہ، المکتبۃ جیبیہ کانی روڈ، 81/8-82، 1/1
- (32) ابن عابدین، شرح عقوبہ الرحمٰنی، ص 39
- (33) الزیدی، سید محمد رضی الزیدی، تاریخ الصرسوں، بیروت، دار صادر 1386ھ، 5/422، نادہ "صنع"
- (34) الکاسانی، علاء الدین ابو بکر بن مسعود الکاسانی، بدائع الصنائع، کراچی، انجام ایم سعید کپنی، 5/2
- (35) الشافعی، امام محمد بن ادریس الشافعی، کتاب الام، بیروت، دار تنبیہ 1416ھ طبع اول، 6/288
- (36) اعینی، علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد اعینی، البینۃ شرح الحدایۃ، مکتبۃ المکتبۃ الامدادیۃ 1396ھ طبع اول،
- (37) الرضی، ڈاکٹر وحیدۃ الرحلی، الفقہ الاسلامی وائلۃ، بیروت، دار الفکر 1404ھ طبع اول، 4/632
- (38) (الپنا)

## عرف بحثیت مأخذ قانون شریعت

- (39) شیخ زادہ عبدالرحمن بن محمد بن سلیمان، *مجمع الأنحضر مع شرح ملتقى الامر*، بیروت، دارالكتب العلمیہ 1419 طبع اول، 137/3
- (40) بنخاری، محمد بن اسماعیل بنخاری، الجامع صحیح، کتاب اسلام، باب اسلام فی کیل معلوم، 1/298، ابو داؤد، سلیمان بن اشعش الجیتنی، سنن ابی داؤد، بیروت، دارالکتب 1992، کتاب المیوع، باب فی السلف، 3/273، رقم الحدیث 3463
- (41) الدروری، ابوالبرکات احمد بن محمد بن احمد الدروری، *شرح الصفیر*، مصر، ردار المعارف، 3/276
- (42) ابن قداسہ، موقن الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن محمد بن قدماء المقدسی، *المغای*، مطبعة المنار، 4/136
- (43) البنائی، ستم باز المدینی، *شرح الجملۃ*، قدھار افغانستان، محمد فیض و نعمت اللہ تحران کتب بازار اگ، ص 34، المادة: 36
- (44) قرآن، شھاب الدین ابو العباس احمد بن ادریس قرآنی مصری، *الاکافم فی تمیز القتلای عن الاکافم*، مصر، مطبع انوار 1937ء،

ص 68-67

- (45) ابن عابدین الشامی، سید محمد امین الشامی، *شرح عقود رسم المفتی*، ص 38
- (46) شہروں میں بعض لوگ ایسا کرتے ہیں کہ جتنا روپیہ قرض لینا یا دینا ہوتا ہے، مقرض اپنا مکان قرض دینے والے کے ہاتھ اس شرط کے ساتھ فروخت کر دیتا ہے کہ وہ جب قرض ادا کرے گا تو اپنا مکان واپس لے لے گا اور پھر وہ مکان بدستور اس کی ملک میں آجائے گا۔ فقہاء اس کو بیع الوفا سے تعبیر کرتے ہیں۔ ابن عابدین، سید محمد امین الشہیر بابن عابدین، روالحقار، کراچی، ایج ایم سعید کپنی طبع اول 1406ھ، 4/346

(47) ابن عابدین، سید محمد امین الشہیر بابن عابدین الشامی، روالحقار، 6/63

- (48) شرکت الابدان کی حقیقت یہ ہے کہ دو یادو سے زائد افراد کوئی ایسا کاروبار شروع کریں جس میں لوگوں کے کام اجرت پر کئے جائیں اور جو کمکی ہواں میں دونوں شریک ہوں۔ مثلاً دو روزی آپس میں اس بات میں اشتراک کر لیں کہ ہمارے پاس جو بھی کپڑا آئے گا ہم اسے مل کر سکیں گے اور جو اجرت ہوگی اسے آدھا آدھا تقسیم کر لیں گے اسے شرکتہ الابدان، شرکتہ الصنائع اور شرکتہ القبل بھی کہا جاتا ہے۔ الکاسانی، علاء الدین ابو بکر بن مسعود الکاسانی، *بدائع الصنائع*، 6/56

- (49) شرکتہ الوجود کی حقیقت یہ ہے کہ شرکاء کے پاس سرمایہ نہیں ہوتا وہ اپنی وجاهت اور تجارتی ساکھ کی بنیاد پر سامان ادھار لاتے ہیں اور آگے فروخت کر کے نفع حاصل کرتے ہیں جو کہ شرکاء میں مٹے شدہ نسبت کے مطابق تقیم ہوتا ہے۔ علماء احتجاف اور حنابلہ کے نزدیک یہ صورت جائز ہے، جبکہ مالکیہ اور شافعی کے نزدیک یہ صورت جائز نہیں۔ الفقاہ، سیف الدین ابو بکر بن احمد بن احمد الشامی الفقاہ، حلیۃ العلاء فی معرفۃ مذاہب الفقهاء الحکمۃ الاردنیۃ الماحشیۃ، عمان، مکتبۃ الرسالۃ الحدیثہ طبع اول 1988ء،

102/5

- (50) الکاسانی، علاء الدین ابو بکر بن مسعود الکاسانی، *بدائع الصنائع*، 6/58
- (51) الترمذی، ابو عیسیٰ بن محمد بن عیسیٰ بن سورة الترمذی، سنن الترمذی، ابواب الصلوٰۃ، ما جاء فی کسر اهیة ان یأخذ المؤذن على الاذان اجرأ 4091، رقم الحدیث 209، والرغیبانی، برهان الدین ابو حسن علی بن ابی کمر الرغیبانی، الحمدیۃ شرح بدایہ

## عرف بجثثيت ماخذ قانون شريعت

- المبتدئي، پشادر، مكتبة إسلامية قصه خوانی، 301/3، والقرزویین، حافظ ابو عبد الله محمد بن زیر القرزوی، سنن ابن ماجه، بيروت ،  
دار الفکر، كتاب التجارات، باب الاجر على تعليم القرآن، 12/2، رقم المحدث، 2158-2157
- (52) المرغینانی، برهان الدين ابو الحسن علی بن ابی بكر المرغینانی، الحمد لیله، 3/301
- (53) ايضاً، 381
- (54) الاتاشی، محمد خالد الاتاشی، شرح الجملة، 1/92
- (55) ايضاً، 1/87
- (56) الذى جعل لكم الارض فراشاً - سورة البقرة: 22
- (57) والله جعل لكم الارض بساطاً - سورة نوح: 19
- (58) تبڑک الذى جعل في السماء بروجاً وجعل فيها سراجاً وقمراً منيراً - سورة الفرقان: 61
- (59) وهو الذى سخر البحر لنا كلوا منه لحماً طرياً - سورة الأنخل: 14
- (60) وجعلنا السماء سقفاً محفوظاً - سورة الانبياء: 32
- (61) ابن عابدين، سید محمد امین الشھیر با بن عابدين، شرح عقد رسم المفتی - ص 37
- (62) مجلة الاحکام العدلية، کرایجی، نور محمد کارخانه تجارت کتب، ماده: 45
- (63) الاتاشی، محمد خالد الاتاشی، شرح الجملة، 1/86
- (64) ايضاً، 1/91
- (65) ايضاً، 1/93
- (66) ايضاً، 1/100
- (67) ايضاً، 1/101
- (68) ايضاً، 1/88
- (69) ايضاً، 1/78
- (70) ابن قدامة، موفق الدين ابو الحسن عبد الله بن احمد بن محمد بن قدامة المقدسي، المختصر، 4/136
- (71) الاتاشی، محمد خالد الاتاشی، شرح الجملة، 1/95
- (72) ايضاً، 1/97

